

سُورَةُ هُودٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تبدأ سورة هود "بقول الحق سبحانه وتعالى:

﴿الرَّكَتَبُ أَحْكَمْتُ أَيْنَهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ مِنْ لَدُنِّي﴾

حَكِيمٌ خَيْرٌ ١

وتبدأ الآية بحروف توقيفية مقطعة من الحروف التي تبدأ بها بعض سور القرآن الكريم ، أى: أن كل حرف من تلك الحروف يُنطق بمفرده ، والحرف - كما نعلم - له اسم ، وله مسمى ، ونحن حين نكتب أو نتكلم نكتب أو ننطق بمسمى الحرف لا باسمه .

ولكن بعض سور القرآن الكريم تبدأ بحروف نقرأها باسم الحرف ، وما عداها يُنطق فيها بمسميات الحرف .

وإن أردنا معرفة الفارق بينهما ، فنحن نقرأ فى أول سورة البقرة ونقول:

(١) سورة هود هي السورة الحادية عشرة في ترتيب سور القرآن ، وهي سورة مكية في قول الحسن وعكرمة وغيرهما . وقال ابن عباس وقتادة: (لا آية ، وهي قوله تعالى: ﴿وَأَنفِخُ الصُّلْفَةَ طُفُفِي الثَّهَامِ﴾ .. (١١١) [هود] . وعند آياتها (١٢٣) آية .

سميت باسم نبي الله هود عليه السلام ، الذي أرسل إلى قوم ثمود ، فذكر فيها اسم النبي هود مرات . وذكر في سورة الشعراء آية ١٢٤ ، وفي الأعراف آية ٦٥ .

قال عنها رسول الله ﷺ: «شيعتي هود وأحفادها: الواقعة ، وهم ينسألون ، وإذا الشمس كورت» أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (١/٣٥٨) .

قال الترمذي الحكيم أبو عبد الله في «ترايد الأصول»: «فالفزع يورث الشيب ، وذلك أن الفزع ينهل النفس فينشف وطيرة الجسد وتحت كل شعرة منيع » ومنه يعرف ، فإذا نشف الفزع وطويت يبيت المنايع فيس الشعر فايض ، كما ترى الزرع الأخضر يسقاه ، فإذا ذهب سقاؤه يس فايض .

فالنفس تلهل بوهيد الله ، وأهوال ما جاء به الخير عن الله « فتنبيل ، وينشف ماءها ذلك الرعيد والهول الذي جاء به ، فته تشيب .

وسورة هود ، فيها ذكر الأمم ، وما حل بهم من عاجل بأس الله تعالى ، فأهل البقيين إذا تلواها تراهي على قلوبهم من ملكه وسلطانه ولحظاته البطش بأعدائه ، فلو ماتوا من الفزع حق لهم ، ولكن الله تبارك وتعالى اسمه بلطف بهم في تلك الأحيان حتى يقرءوا كلامه . نقله القرطبي في تفسيره (٢/٢٣١٩) .

«ألف . لام . ميم» رغم أنها مكتوبة : ﴿الْم (١)﴾ ^(١) [البقرة]

إذن : فنحن نتلفها بمسميات الحروف عكس قراءتنا لقول الحق سبحانه :

﴿الْم نَشْرَحُ ^(٢) لَكَ صَدْرَكَ (١)﴾ [الشرح]

ونحن نتلفها بأسماء الحروف . . لماذا ؟

لأن الرسول ﷺ سمعها هكذا من جبريل عليه السلام « والقرآن أصله سماع ، وأنت لا تقرأ قرآناً إلا إذا سمعت قرآناً ؛ لتعرف كيف تقرأ الحروف المقطعة بأسماء الحروف » وتقرأ بقية الآيات بمسميات الحروف .

وكنا قديماً قبل أن نحفظ القرآن «نصحح» اللوح ، أى : أن يقرأ القتيه أولاً ليعلمنا كيف نقرأ قبل أن نحفظ .

والذى يُتعب الناس أنهم يريدون أن يقرأوا القرآن الكريم دون أن يجلسوا إلى قتيه أو دون أن يستمعوا إلى قارىء للقرآن .

ونقول لهم : إن القرآن ليس كتاباً عادياً نقرأه ، إن القرآن كتاب له خاصية مميزة ، فصور الحروف تختلف ، فمرة نتلف اسم الحرف ، ومرة نقرأ مسمى الحرف .

وقول الحق سبحانه : ﴿الْم﴾ فى أول سورة هود ؛ يجعلنا نلاحظ أنه من العجيب فى فوائح السرر - التى بدأت بهذه الحروف - أن القرآن مبني على الوصل دائماً ، فأنت لا تأتى إلى آخر الآية وتقف ، لا ، بل كل القرآن وَصَل ، مثلما نقرأ قول الله سبحانه :

(١) ﴿الْم﴾ ذكرت فى التتاج ست سور هى : البقرة ، آل عمران ، العنكبوت ، الروم ، لقمان ، السجدة - ونحسب آية مستقلة .

(٢) أى : وسنمناه معنوياً ، ولزنا عنه الضيق والهم . والمراد : أرضيتك وسررتك . أو هو شئ الصدر فعلاً حسياً . أو هما معاً . [القاموس القويم] .

سُورَةُ هُودٍ

﴿ ٦٢٨٧ ﴾

﴿ مَدَاهِمَتَانِ ^(١) ﴿٦٤﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٥﴾ فِيهِمَا عِثَانِ
نَضَّاخَتَانِ ^(٢) ﴿٦٦﴾ ﴾

[الرحمن]

وإن كان هناك فاصل بين كل آية وغيرها ، إلا أن الآيات كلها مبنية على الوصل .

وفي آخر سورة يونس يقول الحق سبحانه :

﴿ .. وَهُوَ خَيْرُ الْعَاكِمِينَ ﴾ ^(١-٩)

[يونس]

فلو لم تكن موصولة لتطقت الحرف الأخير مبنياً على السكون ، ولكنتك
تقرأ منصوباً بالفتحة . وهي موصولة بما بعدها (بسم الله الرحمن الرحيم) .

ومن العجيب أن فوائج السور مع أنها مكونة من حروف مبنية على
الوصل إلا أننا نقرأ كل حرف موقوفاً ، فلا نقول : «ألف لام ميم» بل
نقول : «ألف لام ميم» .

وكذلك نقرأ في أول سورة مريم «كاف هاء ياء عين صاد» ، ولا نقرأ
الحروف بتشكيلها الإعرابي ، وهذا يدل على أن لها حكمة لا نعرفها .

وفي القرآن الكريم آيات بُدئت بحرف واحد مثل قول الحق سبحانه :

﴿ مَن وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ ﴾ ^(١)

[من]

وقول الحق سبحانه :

(١) مَدَاهِمَتَانِ : سوادان من شدة تحسرتكما وكثرة الظلال وهذا كناية عن التنعيم التام وهو وصف

للجنتين اللتين ورد ذكرهما في قول الله تعالى في آية : ﴿ وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٌ ﴾ [الرحمن] .

(٢) الآلاء : النعم ، مفردها : إلى أو إلى (بكسر الهمزة ، ويفتحها) قال تعالى : ﴿ .. فَذُكِّرُوا آلَاءَ اللَّهِ
فَلَكُمْ نَضَّاخَتَانِ ﴾ [الأعراف] ، وقال تعالى : ﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَمْتَلِئُونَ ﴾ [النجم] . [القاموس
القرئيم - بتصرف] .

(٣) نَضَّاخَتَانِ : قرأتان بالله لا ينقطعان . ويخرج ماؤهما غزيراً ، ونضائهما : مبخرة مبالغة تدل على
الكثرة . [تفسير الجلالين : ص ٤٧٠] و [القاموس القرئيم] بتصرف .

[ق]

﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ (١)﴾

وقول الحق سبحانه :

[القلم]

﴿ق وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ (١)﴾

وتلاحظ أن الحرف في هذه السور ليس آية ، ولكنك تقرأ قول الحق

[الشورى]

سبحانه : ﴿حَمَّ (١)﴾^(١)

وهي آية ، وكذلك تقرأ قول الحق سبحانه :

﴿عَمَّ (٢)﴾ [الشورى] كآية مع أنها حروف مقطعة ، وتقرأ قول الحق

سبحانه :

﴿كِهِمَّص (١)﴾ [مريم] كآية بمفردها .

وتقرأ قول الحق سبحانه : ﴿طه (١)﴾ [طه] كآية بمفردها .

وكذلك تقرأ قول الحق : ﴿يَس (١)﴾ [يس] كآية بأكملها .

ونجد أيضاً : ﴿القصص (١)﴾ [الأعراف] كآية .

و﴿طسم (١)﴾ [الشعراء ، القصص] كآية .

ونجد أيضاً ﴿المر (١)﴾ [الرعد] ملتحمة بما بعدها في آية واحدة .

وتقرأ في أول سورة النمل : ﴿طس (١)﴾ ملتحمة بما بعدها في آية

واحدة .

(١) يسطرون : يكتبون . من سطر الكتاب أى : جعله سطوراً .

(٢) ﴿حَمَّ﴾ : ذكرت في افتتاح سبع سور هي : غافر ، وفصلت ، والشورى ، والزخرف ، والدخان ، والجناتية ، والاحقاف . ونحسب آية مستقلة - والله أعلم بمعناها . [القاموس القويم] . وتسمى الحواميم .

سُورَةُ النُّحْلِ

٥٦٢٨٩

إِذْ: فالمسألة لا نسق لها ، ومعنى ذلك أن لكل موقف وكل حرف حكمة ، والحكمة نجدها حين نتأمل العالم المادى فى الحياة ، فننظرن إلى عبّر الله سبحانه وتعالى فى آيات الكون المحسّنة ، ويجد الدليل على صدق الله تعالى فيما لم نعلم .

ومثال ذلك: حين ينزل الإنسان فى فندق راق فهو يجد لكل غرفة مفتاحاً ، وهذا المفتاح لا يفتح إلا باب غرفة واحدة ، ولكن فى كل طابق من طوابق الفندق هناك مفتاح مع المسئول عن الطابق يسمى «سيد المفاتيح» وهو يفتح كل غرف الطابق ، وقد صنعوا ذلك ، حتى لا يفتح كل نزيل غرفة الآخر .

ومع التقدم العلمى جعلوا الآن لكل غرفة بطاقة الكترونية ، ما إن يُدخلها الإنسان من فتحة معينة من باب الغرفة حتى يفتح الباب ، وكل غرفة لها بطاقة معينة ، وأيضاً يوجد مع مسئول الطابق فى الفندق بطاقة واحدة ، تفتح كل غرف الطابق .

وأنت حين تقرأ فوائح السرور فانهم أن كل آية لها مفتاح ، وكل حرف فى هذه الفوائح قد يشبه المفتاح ، وإن لم يكن معك المفتاح ذو الأسنان التى تفتح باب الغرفة ، فلن تفتح لك السورة .

إِذْ: فكتاب الله له مفاتيح ، ونحن نقرأ حروفاً مُنطّعة على أنها آية ، أو نقرأها كجزء من آية .

وتقول من قبل القراءة : «أعوذ بالله من الشيطان الرجيم»^(١) لنخلص نفسك من الأغيار المناقضة لمنهج قائل القرآن ، ثم تضع البطاقة الخاصة مثل قول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ السَّمِ ١ ﴾ [البقرة]

(١) قال عز وجل: ﴿ لَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ كَانَ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (٥٨) ﴾ [النحل] ، من عطاء قال : الاستعاذة واجبة لكل قراءة فى الصلاة أو غيرها . أورده السيوطى فى الدر المنثور (٥/ ١٦٥) طبعة دار الفكر ، وعزاء لعبد الرزاق فى المصنف وابن المنذر .

فينفتح لك باب القراءة.

وهكذا نعرف أن هناك مفتاحاً ، وأن هناك فائناً .

ونخذ فوائج السور على أنها مفاتيح ، وكل مفتاح له شكل ونحت معين ، إن نقلته لسورة أخرى فهو لا يفتحها .

وهنا يقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿المر﴾ وهي مكونة من ثلاثة حروف ، مثل ﴿السم﴾ ، وقد وردت في خمس سور من القرآن الكريم هي : يونس ، وهود ، ويوسف ، وإبراهيم ، والحجر .

ولكن ﴿السم﴾ تقرأ كآية ، ولكنها هنا في مقدمة سورة «هود» جزء من آية رغم أنك تقرأها مثلها مثل سورة يونس ، وسورة هود ، وسورة يوسف وسورة إبراهيم ، وتقرأها كآية .

وأيضاً (السم) هي أربعة حروف تقرأها آية في سورة الأعراف ، وهناك أربعة حروف في أول سورة الرعد ، وتقرأها كجزء من آية في سورة الأعراف .

إذن : فليس هناك قانون لهذه الحروف التي في أوائل السور ، بل كل حرف له خصوصية لم تكشف كل أسرارها بعد^(١) ، لهذا ذهب بعض المفسرين إلى قولهم « الله أعلم بمراده » .

وهنا يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿المر كتاباً أحكمت آياته﴾ (١)

[هود]

(١) قال السيوطي في الاتقان في علوم القرآن (٢/٢٦١) : المختار فيها أنها من الأسرار التي لا يعلمها إلا الله تعالى . عن عامر الشعبي : أنه مثل عن فوائج السور . فقال : إن لكل كتاب سرّاً ، وإن سر هذا القرآن فوائج السور .

قال ابن كثير في تفسيره (١/٣٧) : «مجموع الحروف المذكورة في أوائل السور بحذف المكرر منها أربعة عشر حرفاً وهي : أ ل م ص ر ك هـ ع ط س ح ق ن - يجمعها قولك : نص حكيم فاطم له سر» .

سُورَةُ هُودٍ

٥٦٢٩١

والله سبحانه يقول مرة عن القرآن أنه : ﴿كِتَابٌ﴾ ومرة يقول :

﴿قُرْآنٌ﴾ (١١)

[يونس]

والقرآن يُقرأ ، والكتاب يُكتب ، وشاء الحق سبحانه ذلك ، ليدلّك على أن المحافظ للقرآن مكانان : صدور ، وسطور . فإن ضلّ الصدر ، تذكر السطر .

ولذلك حين أراد المسلمون الأوائل جمع القرآن ^(١) ، ومطابقة ما في الصدور على ما في السطور ، وضعوا أسساً لتلك العملية الدقيقة ، من أهمها ضرورة وجود شاهدين على كل آية ، ووقفوا عند آخر آيتين في سورة التوبة ^(٢) ، ولم يجدوا إلا شاهداً واحداً هو «خزيمة» ، وصدقوا «خزيمة» وكتبوا الآيتين عنه ؛ لأن رسول الله ﷺ كان قد منحه رساماً ، حين قال عنه : «من شهد له خزيمة فهو حسيبه» ^(٣) .

إذن : فإطلاق صفة الكتاب على القرآن ، سببها أنه مكتوب ، وهو قرآن ؛ لأنه مقروء .

ولم تكن الكتابة في الأزمنة القديمة مسألة سهلة ، فلم يكن يُكتب إلا النفيس من الأعمال ، أو لأن القرآن كتاب ؛ لأنه في الأصل مكتوب في اللوح المحفوظ .

(١) المقصود به من جمع القرآن على عهد أبي بكر رضي الله عنه ، بعد أن اشتد القتل بقراء القرآن في الغزوات ، فأشار عليه عمر بجمع القرآن ، فأرسل إلى زيد بن ثابت رضي الله عنه وقال له : إنك شاب عاقل ، لا تهتك ، وقد كتبت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ ، فتبّع القرآن فاجمعه . فأخذ زيد بجمعه من العصب (هو صنف النخيل) واللخاف (حجارة يقرع عريضة رفاق) وصدور الرجال . انظر الإتهان في علوم القرآن (١/١٦٥) .

(٢) هاتان الآيتان هما : ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (١٢٥) ﴿إِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (١٢٦) [التوبة] .

(٣) أخرجه الحاكم في مستدركه (٢/١٨) والطبراني في معجمه الكبير (١/١٠٦) من حديث خزيمة بن ثابت . قال الهيثمي في المجمع (٩/٣٢٠) : «رجاله كلهم ثقات» .

وحين يقول الحق سبحانه وتعالى واصفاً القرآن :

﴿ كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ .. (١) ﴾ [هود]

ومادة الحاء والكاف والميم^(١) تدل على أمر مُحسَّن وهو إتقان البناء ، بحيث يمنع عنه الفساد ؛ فلا خلل فيه ، ولا تناقض ، ولا تعارض ولا انهيار .

ولا بد من توازن هندسى لكل فتحة فى البناء ؛ حتى لا تكون الفتححات التى فى البناء متوازية على خط واحد ، فتحدث شروخ فى الجدران أو انهيار البناء كله . هذا هو إحكام البناء فى عالم المحسَّات .

وشاء الحق سبحانه أن يصف القرآن ، وهو الجامع لكل المنهج بأنه :

﴿ كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ .. (٢) ﴾ [هود]

فخذوا من هذا الإحكام^(٢) ما يمنع فسادكم ؛ لأن القرآن جاء على هيئة تمنع الفساد فيه ، وعقد منع الفساد يكون الإصلاح والصلاح .

ولو نظرت إلى أن القرآن الكريم فى اللوح المحفوظ ستجده قد نزل جملة واحدة ، من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا ، وجاء الوحي بعد ذلك حسب الأحداث التى تتطلب الأحكام ، وقد نثر الحق سبحانه فى القرآن أحكاماً وفصولاً ونجوماً .

(١) أحكم الأسر : أثقته . قال تعالى : ﴿ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ .. (١٥٧) ﴾ [الحج] ، أى : يبينها ويجعلها مثقنة مثقمة محكمة ، وآيات محكمة : مثقنة مثقمة واضحة ، وقيل : محكمة غير متسوخة أو محكمة غير متشابهة فلا تحتاج إلى تأويل . قال تعالى : ﴿ مِنْ آيَاتٍ مُحْكَمَاتٍ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ .. (١) ﴾ [آل عمران] ، وقال تعالى : ﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا سُورَةَ مُحْكَمَةٍ .. (٣٥) ﴾ [محمد] ، أى : مثقنة . [القاموس القويم] .

(٢) قال القرطبي فى تفسيره (٤/ ٢٣٢) : « أحسن ما قيل فى معنى : ﴿ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ .. (١) ﴾ [هود] قول قتادة ، أى : جعلت محكمة كلها لا خلل فيها ولا باطل ، والإحكام منع القول من الفساد ، أى : نظمت نظاماً محكماً ، لا يلحقها تناقض ولا خلل » .

إذن : فالقرآن قد أحكم أولاً ، ثم فُصِّل^(١) .

ولذلك يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ . . (١) ﴾ [هود]

والفواصل الكبيرة في القرآن هي السور ، والفواصل الصغيرة هي الآيات . وأراد المسلمون أن يشجعوا حفظ القرآن ، فقسموه إلى ثلاثين جزءاً ، وكل جزء قسموه إلى حزبين ، وكل حزب قسموه إلى أربعة أرباع . لكن التفصيل الذي جاء لنا من القرآن أنه سور ، وكل سورة هي مجموعة من الآيات .

وقد يكون المعنى أن القرآن قد أُحْكِمَ وفُصِّلَ ، لأنه نزل منهجاً جامعاً من الله سبحانه وتعالى .

وحين تنظر إليه تحده مشوهاً ، فمرة يتكلم في المفيدة وقمتها ، ومرة يتكلم في النبوة وموكبها الرمالي ، والمعجزات ، ومرة يتكلم في الأحكام ، ومرة يتكلم في القصص ، والأخلاقيات ، والكونيات . ومرة يتكلم في علم الفرائض^(٢) .

إذن : فهو مفصل في اللفظ أر في المعنى ، وهو يتناول معاني كثيرة ، وكل معنى تتطلبه العقيدة ، نعة في الشهادة بأن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، ويتناول الجزئيات حتى أدق التفاصيل .

أو أحكم نزولاً ؛ لأنه قد نزل مرة واحدة إلى السماء الدنيا ، ثم فُصِّل حسب الحوادث ، وهذا أدعى إلى أن تتعلق النفس بكل نجم من نجوم القرآن حين ينزل وقت طلبه .

(١) فصل الشئ : جعله أقساماً متميزة واضحة ، قال تعالى : ﴿ .. وَكُلُّ شَيْءٍ فَعْقَاهُ فُصَيْلاً (١٧) ﴾ [الاسراء] ، وقال تعالى : ﴿ آيَاتٌ مُفَصَّلَاتٌ . . (٧٩) ﴾ [الأعراف] أي : معجزات ميزات واضحة ، وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جَعَلْنَاكُمْ بِكِتَابٍ مُفَصَّلٍ عَلَى عِلْمٍ . . (٥٧) ﴾ [الأعراف] .

(٢) الفرائض المعنى بها علم الميراث ، أخذاً عما فرضه الله لكل واحد من أصحاب القروض .

وأنت حين تُعد لنفسك صيدلية صغيرة في البيت ، قد تأتي فيها بكل الأدوية ، لكن إن أصابك صداع ، فقد تفتش عن أقراص «الأسبرين» فلا تجدها . أما إذا أرسلت إلى الصيدلية الكبيرة ، فسوف تجد «الأسبرين» حين تحتاجه .

وكذلك حين تكون ظمآن ، قد تفتح ثلاجة بيتك فلا تجد زجاجة الماء رغم أنها أمامك ، وذلك بسبب لهفة العطش .

إذن : فنزل القرآن منجماً شاء الحق - سبحانه - لتعش النفس الإنسانية وهي تعشق استقبال القرآن .

ولذلك يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿وَقَرَأْنَا فَرَقَانَهُ^(١) لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ^(٢) وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا^(٣)﴾ (١٠٦)

[الإسراء]

وقد جاء في القرآن على لسان الكافرين :

(١) قرئت هذه الكلمة بقرأتين : فرقناه ، فرّقناه (بتشديد الراء) - فعملى القراءة الأولى فمعناه : لمصلته من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة من السماء الدنيا ، ثم نزل مفرقاً منجماً على الوقائع إلى رسول الله ﷺ في ثلاث وعشرين سنة ، قاله عكرمة عن ابن عباس .

- وعلى القراءة الثانية فمعناه : أنزلناه آية آية مبيناً مفسراً ، قاله ابن عباس أيضاً . ولهذا قال : ﴿لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ﴾ (١٠٦) أي : لنبلغه الناس وتتلوه عليهم : ﴿عَلَى مُكْثٍ﴾ أي : مهل . ﴿وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ أي : شيئاً بعد شيء . تفسير ابن كثير (٣/ ٦٨) .

(٢) مكث : أقام في مكانه ، وتفيد التأنى وعدم العجلة . ونوله تعالى : ﴿لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ ..﴾ (١٠٦) [الإسراء] أي : على مهل وتأنٍ بغير عجلة في أمانة مطاولة . وقال تعالى : ﴿لَمَكْتُ غَيْرَ عَمِيدٍ﴾ فقال لعلّته بما لم تحط به .. (١٠٦) [النمل] أي : استمر الهدم في غيبته مدة لكنها غير طويلة . وقال تعالى : ﴿وَأَنَّا مَا يَفْعُ النَّاسُ فَمَكْثُ فِي الْأَرْضِ ..﴾ (١٧) [الرعد] أي : يبقى مدة طويلة فيها فيزيدها حصاً . وقال تعالى : ﴿مَكَّنُوا إِنِّي أَنَسْتُ نَارًا ..﴾ (١٥) [طه] أي : أقيموها في مكانكم مستظرين . [القاموس القويم] .

﴿قَوْلًا نَزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ..﴾ (٣٢) [الفرقان]

فيكون الرد من الحق سبحانه :

﴿..كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ (٣٣) [الفرقان]

ولو كان القرآن قد نزل مرة واحدة على رسول الله ﷺ لما التفت الناس إلى كل ما جاء فيه ، ولكن شاء الحق سبحانه وتعالى أن ينزل القرآن مُنْجِماً^(١) على الرسول ﷺ ، ليكون في كل نجم تثبيت لرسول الله ﷺ في المواقف المختلفة ، والرسول ﷺ وكذلك أمته من بعده في حاجة إلى تثبيات متعددة حسب الأحداث التي تعترضهم ، ولذلك قال الحق سبحانه :

﴿..كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ (٣٣) [الفرقان]

فساعة أن يسمع المؤمنون نجماً من نجوم القرآن ، يكونون أقدر على استيعابه وحفظه وتطبيق الأحكام التي جاءت فيه .

ولم يُنزل الحق سبحانه آية واحدة ، بل أنزل آيات ، بدليل أنهم إن جاموا بحكم ما ، فهو سبحانه وتعالى ينزل الحق في هذا الحكم وأكثر تفصيلاً ؛ ولذلك يقول سبحانه :

﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ (٣٤) [الفرقان]

ولو نزل القرآن جملة واحدة ، فكيف يعالج أمثلتهم التي

(١) منجماً : مفرقاً ، لأن القرآن أنزل إلى سماء الدنيا جملة واحدة ، ثم أنزل على النبي ﷺ آية آية ، وكان بين أول ما نزل منه وآخره عشرون سنة . [اللسان العرب ، مادة : نجم] فنزل القرآن كان منجماً حسب مقتضى حال الدعوة ، فالآيات المكية تناولت العقيدة وتقوم العادات ، وإصلاح القيم والتعهد لعبادة الله ، والآيات المدنية تناولت العبادات والمعاملات لإنفاذ مبرح العدالة في المجتمع .

(٢) رتلناه ترتيلاً : أنزلناه مرتلاً منسقاً مجزئاً حسن التاليف [القاموس القويم] قال ابن منظور في اللسان : «أي : أنزلناه على الترتيل » وهو ضد العجلة والتمكث فيه .

جاءت في القرآن: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنْ...﴾^(١).

ويضرب الله مثلاً بالبعوضة ، فيتساءلون ساخرين: كيف يضرب الله مثلاً بالبعوضة ؟

فيتزل قول الحق سبحانه:

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا...﴾ [البقرة]

ولو كانوا عصفلاء لتساءلوا: كيف ركب الحق سبحانه في هذا الكائن الضئيل - البعوضة^(٢) - كل أجزاء الكائن الحي ، من محل الغذاء إلى قدرة الهضم ، إلى محل التنفس ، إلى محل الدم ، إلى محل الأعصاب .

وكان يجب أن يأخذوا من هذا الخلق دلائل العظمة ؛ لأن عظمة الصنعة تكون في أمرين : إما ضخامة الشيء المصنوع ، وإما أن يكون الشيء المصنوع تحت إدراك الحس .

ومثال ذلك - ولله المثل الأعلى - أن الفنين حين صنعوا ساعة فيج بن التفت الناس إلى ضخامة تلك الساعة ، ودقة أدائها ، وحين صنع الفنيون في «سويسرا» ساعة دقيقة وصغيرة جداً في حجمها ، زاد إعجاب الناس بدقة الصنعة .

وهكذا نجد أن القدرة تتجلى في صناعة الشيء الكبير في الحجم ، أو صناعة الشيء الدقيق جداً ؛ فما بالنا بخالق الكون كله ، بأكبر ما فيه وأصغر ما فيه .

(١) قال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَلْفِ كُلِّ هِيَ مُوَأَقِتٌ لِلنَّاسِ وَالْخَمِيرِ...﴾ [البقرة] . وقال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قَالِ فِيهِ قُلْ فِيهِ كَبِيرٌ...﴾ [البقرة] . وقال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ...﴾ [البقرة] . وقد وردت في القرآن ١٥ آية تبدأ بـ (يسألونك).

(٢) البعوضة : حشرة صغيرة طائرة لها جناحان دقيقان ، وخرطوم تشق به قلم ، فهي حشرة لاسعة ضارة . وهي أنواع كثيرة جداً ، من سايغل أراماً مهلكة .

أحكم ، وهو سبحانه الذى فصل ، وهو سبحانه حكيم بما يناسب الأحكام ، وهو سبحانه خير بما يناسب التفصيل ، بطلاقة غير متناهية .

وهو سبحانه حكيم يخلق الشيء مُحْكَمًا لا يتطرق إليه فساد ، وهو سبحانه خير عنده علم بخفايا الأمور .

ويقول الحق سبحانه وتعالى فى آية أخرى :

﴿ لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (١٠٣) [الأنعام]

فالله سبحانه لا تدركه عين ، وعينه - سبحانه وتعالى - لا تغفل عن أدق شيء وأخفى نية .

إذن : فقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ الرِّبَّانِ أَخْكَمَ آيَاتِهِ ثُمَّ فَصَّلَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ ﴾ (١) [هود]

يسين لنا أن القرآن كلام الله القدير الذى بُنى على الأحكام ، ونزل مُحْكَمًا جملة واحدة ، ثم جاءت الأحداث المناسبة لينزل من السماء الدنيا مجرماً مفصلة تناسب كل حدث .

وأحكام الكتاب ثم تفصيله له غاية ، هى الغاية من المنهج كله ، وبينها الحق سبحانه فى الآية التالية :

﴿ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنَّكُمْ لَكُمِّنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ﴾ (٢)

إذن : فقد أحكمت آيات الكتاب وفصلت لغاية هى : ألا نعبد إلا الله .

والعبادة هى طاعة العابد للمعبود فيما أمر ، وفيما نهى .

(١) اللطيف : صفة من صفات الله واسم من أسمائه ، ومعناه : الرقيق بعباده . قال ابن الأثير : اللطيف هو الذى اجتمع له الرفق فى الفعل والعلم بدقائق المصالح وإيصالها إلى من قدرها له من خلقه . [اللسان مادة : لطف] .

وهكذا نجد أن العبادة تقتضى وجود معبود له أمر وله نهى ، والمعبود الذى لا أمر له ولا نهى لا يستحق العبادة . فهل مَنْ عِبَدَ الصُّنَمَ تلقى منه أمراً أو نهياً ؟

وہل مَن عَبَّ الشَّمْسُ تَلْقَىٰ مِنْهَا أَمْرًا أَوْ نَهْيًا ؟

إذن: فكلعبة العبادة لكل ما هو غير الله هي عبادة باطلة ، لأن مثل تلك المعبودات لا أمر لها ولا نهى ، وفوق ذلك لا جزاء عندها على العمل الموافق لها أو المخالف لها .

والعبادة بدون منهج "افعل" و"لا تفعل" لا وجود لها ، وعبادة لا جزاء عليها ليست عبادة .

وهنا يجب أن نلاحظ أن قول الحق سبحانه :

﴿الَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ (٢)

[هود]

غير قرئه سبحانه :

﴿اعْبُدُوا اللَّهَ.. (٧٢)﴾

المادة

ولو أن الرسل تأتى الناس وهم غير ملتفتين إلى قوة يعبدونها ويقدسونها
 لكان على الرسل أن يقولوا للناس: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ.. (٥٩)﴾ [الاعراف]

[الأعراف]

ولكن هنا يقول الحق سبحانه: ﴿أَلَا نَعْبُدُهُ إِلَّا اللَّهَ...﴾ (٢) [عبود]

[عمود]

فكأنه سبحانه يواجه قوماً لهم عبادة متوجهة إلى غير من يستحق العبادة ! فيريد سبحانه أولاً أن ينهي هذه المسألة ، ثم يثبت العبادة لله .

إذن: فهنا نفى وإثبات ، مثل قولنا: «أشهد ألا إله إلا الله» ، هنا نفى
أولاً أن هناك إلهاً غير الله ، وثبت الألوهية لله سبحانه .

وَأَنْتَ لَا تَشْهَدُ هَذِهِ الشَّهَادَةَ إِلَّا إِذَا وَجَدَ قَوْمٌ يَشْهَدُونَ أَنَّ هُنَاكَ إِلَهًُا غَيْرَ

الله تعالى ، ولو كانوا يشهدون بالوهمية الإله الواحد الأحد سبحانه ؛ لكان الذهن خالياً من ضرورة أن تقول هذه الشهادة^(١) .

ولكن قول الحق سبحانه : ﴿ أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ .. ﴾ [هود] معناه النفي أولاً للباطل ، وإذا نفى الباطل لا بد أن يأتي إثبات الحق ، حتى يكون كل شيء قائماً على أساس سليم .

ولذلك يقال : «درء^(٢) المفسدة مقدّم دائماً على جلب المنفعة» فالبدائية ألا تعبد الأصنام ، ثم وجه العباداة إلى الله سبحانه .

وما دامت العباداة هي طاعة الأمر ، وطاعة النهي ، فهي - إذن - تشمل كل ما ورد فيه أمر ، وكل ما ورد فيه نهى .

وإن نظرت إلى الأوامر والنواهي لوجدتها تستوعب كل أفضية الحياة من نعمة الشهادة بأن لا إله إلا الله ، إلى إسالة^(٣) الأذى عن الطريق^(٤) .

وكل حركة تتطلبها الحياة لإبقاء الصالح على صلاحه أو زيادة الصالح ليكون أصلح ، فهذه عباداة .

(١) لأن الشهادة تكون في قضية وعلى قضية ، فالذي يشهد أن لا إله إلا الله : فقد نفى الألوهية لغير الله ، وأثبتها له ؛ لأن المقام يقتضي ذلك ، فهذا إحكام في المبنى والمعنى ، فقوله تعالى : ﴿ أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ .. ﴾ [هود] فقد قهر العباداة لله ، أما الشهادة على القضية فالكون بما فيه ومن فيه يثبت ألوهية الواحد الأحد الفرد الصمد ، الذي بيده الملك ، وهو على كل شيء قدير .

(٢) درء : دفع وإبعاد . قال تعالى : ﴿ وَبَدَأْهَا عَنْهَا الْعَذَابُ لَأَن تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ يَا اللَّهُ .. ﴾ [النور] أي : ويدفع عنها عذاب الحد أن تشهد هذه الشهادات ، وبقيّة الحكم في سورة النور في الآيتين رقمي (٨ - ٩) . [القاموس القويم] .

(٣) إسالة الأذى عن الطريق : نحيه وإبعاده عن طريق الناس حتى لا يلاذ بهم ، والأذى قد يكون أحجاراً أو أي شيء قد يؤذي الناس ويحرق سيرهم في الطريق .

(٤) من أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : «الإيمان بضع وسبعون - أو بضع وستون شعبة - فأفضلها قول لا إله إلا الله ، وأدناها إسالة الأذى عن الطريق ، والحياة شعبة من الإيمان» . أخرجه مسلم في صحيحه (٣٥) كتاب الإيمان ، وكذا أخرجه البخاري في صحيحه (٩) دون : أفضلها ، وأدناها .

إذن: فالإسلام لا يعرف ما يقال عنه «أعمال دينية» ، و«أعمال شريفة» ، ولكنه يعرف أن هناك عاملاً دينياً وعاملاً شريفاً .

وكل عامل يعمل عملاً تتطلبه الحياة بقاء للعنصر أو ترقية لصلاحه وعدم الإنساد ، فهذا عامل شريف ؛ وقيمة كل امرئ فيما يحسنه .

وهكذا نجد أن كلمة العبادة تستوعب كل قضية الحياة ؛ لأن هناك أمراً بما يجب أن يكون ، وهناك نهياً عما يجب ألا يكون ، وما لم يرد فيه نهى لك الخيار في أن تفعله أو لا تفعله ، فإذا نظرت إلى نسبة ما تؤمر به ، ونظرت إلى ما تُنهى عنه بالنسبة لأعمال الحياة ، لوجدت أنها نسبة لا تتجاوز خمسة في المائة من كل أعمال الحياة ، ولكنها الأساس الذي تقوم عليه كل أوجه الحياة .

ولذلك قال رسول الله ﷺ : « بُنِيَ الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان »^(١) .

وأعداء الإسلام يحارلون أن يحددوا الدين في هذه الأركان الخمسة ، ولكن هذه الأركان هي الأعمدة التي تقوم عليها عمارة الإسلام .

وأركان الإسلام هي إعلان استدامة الولاء لله تعالى ، وكل أمر من أمور الحياة هو مطلوب للدين ؛ لأنه يصلح الحياة .

وهكذا نجد أن العلم بالدين ضرورة لكل إنسان على الأرض ، أما العلوم الأخرى فهي مطلوبة لمن يتخصص فيها ويرتقى بها ليفيد الناس كلهم ، وكلما كان المتفوق من المسلمين كان ذلك تديعياً لرفعة الإسلام .

إذن: فالقاسم المشترك في الحياة هو العلم بالدين ، ولكن يجب أن تفهم هذه القضية على قدرها ، فلا يأتي إنسان لا يعرف صحيح الدين ليتكلم

(١) متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٨) ، ومسلم (١٦) من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما .

سورة هود

٦٣٠٢

والعَوَّلُ^(١)، والرد^(٢) الآن المسلم قد عمر حياته كلها ولا يحتاج رأياً في قضية التوريث، أو أن يتعرف على المستحقين للميراث وأنصبتهم، وغير ذلك.

وإن تعرض المسلم لقضية مثل هذه، تقول له: أنت إذا تعرضت لقضية مثل هذه فاذهب إلى المختصين بهذا العلم، وهم أهل الفقه والفتوى، لأنك حين تعرض لقضية صحية تذهب إلى الطبيب، وحين تعرض إلى قضية هندسية تذهب إلى المهندس، وإن تعرضت لعملية محاسبية تذهب إلى المحاسب، فإن تعرضت إلى أي أمر ديني، فأنت تسأل عنه أهل الذكر^(٣).

وأنت إذا نظرت إلى العبادة، تجد أنها تتطلب كل حركة في الحياة، وسبق أن ضربت لذلك مثلاً وقلت: هَبْ أن إنساناً يصلي، ولا يفعل شيئاً في الحياة غير الصلاة، فمن أين له أن يشتري ثوباً يستريه عورته ما دام لا يعمل عملاً آخر غير الصلاة، وهو إن أراد أن يشتري ثوباً، فلا بد له من عمل يأخذ بمقابله أجراً، ويشتري الثوب من تاجر التجزئة، الذي يشتري الأثواب من تاجر الجملة، وتاجر الجملة اشتراها من المصنع.

(١) العَوَّلُ في اللغة: الارتفاع. وعند الفقهاء: زيادة في سهام ذوي الفروض، ونقصان من مقادير أنصبتهم في الإرث. وهي مسألة تظهر عند حساب الأنصبة، فيضطر مقسم التركة إلى الزيادة في جانب والنقصان في جانب.

(٢) الرد: أي: رد ما فضل من التركة إلى أصحاب الفروض بنسبة فروضهم، عند عدم استحقاق الغير، ويتحقق ذلك بأركان ثلاثة:

١- وجود صاحب الفرض.

٢- بقاء فائض من التركة.

٣- عدم العاصب.

راجع تفصيلات هذه المسائل وتطبيقاتها في كتاب (فقه السنة) للشيخ عبد سابق، وغيره من كتب الفقه. (٣) يقول رب العزة سبحانه وتعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الْأَمْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأنبياء].

في الدين ؛ لأن العلم بالدين يقتضى اللجوء إلى أهل الذكر .

فإن قيل : الدين للجميع ، نقول : صدقت بمعنى التدين للجميع ، أما العلم بالدين فله الدراسة المتفقهة ^(١) .

وأهل الذكر أيضاً في العلوم الأخرى يقضون السنوات لتحمية دراساتهم ، كما في الطب أو الهندسة أو غيرها ، وكذلك الأعمال المهنية تأخذ من الذى يتخصص فيها وقتاً وتتطلب جهداً ، فما بالنا بالذى يصلح أسس إقامة الناس في الحياة ، وهو التفقه في الدين .

لذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ .. قُلُوا نَفَرًا مِّن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾ (١٢٢) [التوبة]

فنحن لا نطلب من كل مسلم - مثلاً - أن يدرس المواردية يعرف العصبية ^(٢) وأصحاب الفروض ^(٣) ، وأولى الأرحام ^(٤) ،

(١) التفقه : الفهم ، وفقه يفقه فهو فقيه : سار عالماً فاهماً . والفقه في الاصطلاح : علم أحكام العبادات والمعاملات وهو فرع من فروع المعارف الدينية . قال تعالى : ﴿ .. لِّئَلَّا تُتْلَىٰ هُوْلَاءُ الْقُرْآنُ لَا يَكْفُرُونَ بِقُرْآنِهِمْ حَتَّىٰ ﴾ [النساء] . وقال تعالى : ﴿ قُلُوا نَفَرًا مِّن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ .. ﴾ (١٢٢) [التوبة] أى : ليدرسوا أحكام الدين وليتفقهوها . [القاموس القويم - يتصرف] .

(٢) العصبية : هم بنو الرجل وقراجه لأبيه . والمقصود بهم في الميراث الذين يصرف لهم باقى التركة بعد أن يأخذ أصحاب الفروض أنصيباءهم المقررة لهم . وأمثلةهم الأخ والعم ، والأب إذا بقى شيء بعد تقسيم التركة يأخذه بالنصيب بجانب الفرض الذى فرضه الله له .

(٣) أصحاب الفروض هم الذين لهم فرض - أى : نصيب - وهم اثنا عشر : أربعة من الذكور ، وهم : الأب والجد الصحيح وإن عملاً ، والأخ لأم ، والزوج . وثلاث من الإناث ، وهم : الزوجة ، والبت ، والأخت الشقيقة ، والأخت لأب ، والأخت لأم ، وبنات الابن ، والأم ، والجدلة الصحيحة وإن حلت ، ولكل منهم نصيب مفتر ذكره القرآن الكريم .

(٤) أولو الأرحام هم كل قريب ليس بذى فرض ولا عصبية . ذهب مالك والشافعي إلى عدم توريثهم ، ويكون المال لبيت المال ، وذهب أبو حنيفة وأحمد إلى توريثهم . في حباله عدم وجود أصحاب الفروض والعصبية .

والمصنع قام بتفصيل الثياب بعد أن نسجها مصنع آخر ، والمصنع الآخر نسج الثياب من غزل القطن أو الصوف . والقطن جاء من الزراعة ، والصوف جاء من جز^(١) شعر الأغنام .

وهكذا نجد أن مجرد الوقوف أمام خالقك لتصلى يقتضى أن تكون مستور المودة فى صلاتك ، هذا الستر يتطلب منك أن تتفاعل مع الحياة بالعمل .

وانظر لنفسك واسألها : ماذا أفطرت اليوم ؟

وأقل إجابة هى : أفطرت برغيف وقليل من الملح ، ومنجد أنك اشتريت الرغيف من البقال ، وجاء البقال بالرغيف من المخبز ، والمخبز جاء بالدقيق من المطحن ، والمطحن أنتج الدقيق بعد طحن الغلال التى جاءت من الحقل . وكذلك تمت صناعة آلات الطحن فى مصانع أخرى قد تكون أجنبية .

وهكذا تمت صناعة الرغيف بسلسلة هائلة من العمليات ، فهناك الفلاح الذى حرث ، وهناك مصمم آلة الطحن الذى درس الهندسة ، وهناك عالم « الجيولوجيا » الذى درس طبقات الأرض ليستخرج الحديد الخام من باطنها ، وهناك مصنع الحديد الذى صهر الحديد الخام ؛ ليستخلص منه الحديد النقى الصالح للتصنيع .

وهكذا نجد أن كل حركة فى الحياة قد خدمت قضية دينك ، وخدمت وقوفك أمام خالقك لتصلى ، فلا تقل : « سأنتقطع للعبادة » بمعنى أن تقصر حياتك على الصلاة فقط ، لأن كل حركة تصلح فى الحياة هى عبادة ، وإن أردت ألا تعمل فى الحياة ، فلا تنتفع بحركة عامل فى الحياة . وإذا لم تنتفع بحركة أى عامل فى الحياة ، فلن تقدر أن تصلى ، ولن تقدر أن يكون لك قوة لتصلى .

(١) جز الشعر والصوف : قطعه .

سُورَةُ هُودٍ

﴿٦٣٠﴾

إذن: فالعبادة هي كل حركة تتطلبها الحياة في ضوء «افعل» و «لا تفعل»^(١).

وهنا يقول الحق سبحانه وتعالى:

﴿الَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ^(٢) وَبَشِيرٌ^(٣)﴾ [هود]

والنذير^(٤): هو من يُخبر بشئ زمنه لم يَجِءَ ، لتكون هناك فرصة لتلافي العمل الذي يُوقع في الشر ، والبشير هو من يبشِّر بخير سيأتي إن سلك الإنسان الطريق إلى ذلك الخير .

إذن: الإنذار والبشارة هي أخبار تتعلق بأمر لم يَجِءَ .

وفي الإنذار تخويف وترع من التعليم ، وأنت حين تريد أن تجعل ابنك مُجِدِّاً في حواسه ، تقول له : إن لم تذاكر فسوف تكون كابن فلان الذي أصبح صعلوكاً تافهاً في الحياة .

(١) الفعل : أمر من الأمر وهو الله . ولا تفعل : نهى من الله . والأمر يعطى الفرض والسنة والمستحب ، والنهى يعطى المحرم ، والمكروه المسكوت عنه مباح ، هذا هو التكليف الشرعي ، وهو مبدأ الاختيار ، وهذا التكليف الشرعي يتلوح لحته الأمر بفعل الخير ، سواء كان تعديلاً أو معاتبة ، ومن هنا تستدل موازين العدل الاجتماعي .

(٢) النذير : الذي ينذر الكافرين والمشركين والعصاة بعذاب الله . وقال تعالى : ﴿إِنَّا لَوَلِيّاتُ مَا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة] .

(٣) البشير : الذي يبشر القوم بالخير السار ، وهو هنا يعني الرسول الذي يبشر المؤمنين بثواب الله ورحمته جزاءً على إيمانهم وعبادتهم . قال تعالى : ﴿إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُ بِلِسانِكَ لِلْبَشْرِ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَنَذَرِيهِ قَوْمًا لَّدُنَّا﴾ [مريم] . أي : قوماً شديدي الخصومة . وقال تعالى : ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ . . .﴾ [البقرة] . [القاموس القويم - بتصرف] .

(٤) النذير : الإنذار والخطر ، وجمعه نذر . قال تعالى : ﴿مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ . . .﴾ [المائدة] والنذير هنا : هو الرسول المنذر بالعذاب ، ونوله : ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذِيرِي﴾ [القصص] . ويحتمل إنذاراتي ، ويحتمل نتائج إنذاراتي ، أي عقوباتي التي أُنذروا بها ، وحللت ياء المتكلم تخفيفاً . راجع القاموس القويم ص ٢٥٨ ، ٢٥٩ ج ٢

إذن : فأنت تنذر ابنك ؛ ليتلافى من الآن العمل الذى يؤدى به إلى
الفشل الدراسى .

وكذلك يبشر الإنسان ابنه أو أى إنسان آخر بالخير الذى ينتظره حين
يسلك الطريق القويم .

إذن : فالعبادة هى كل حركة من حركات الحياة ما دام الإنسان مُتَّبِعاً
ما جاء بالمنهج الحق فى ضربه «افعل» و «لا تفعل» ، وما لم يرد فيه «افعل»
و «لا تفعل» فهو مباح .

وعلى الإنسان المسلم أن يُبَصِّرَ نفسه ، ومن حوله بأن تنفيذ أى فعل فى
ضوء «افعل» هو العمل المباح ، وأن يمتنع عن أى فعل فى ضوء «لا تفعل»
ما دام الحق سبحانه وتعالى قد نهى عن مثل هذا الفعل ، وعلى المسلم
تحرى الدقة فى مدلول كل سلوك .

ونحن نعلم أن التكليفات الإيمانية قد تكون شاقة على النفس ، ومن
اللازم أن نبين للإنسان أن المشقة على النفس ستأتى له بخير كبير .

ومثال ذلك : حين يجهد الفلاح وهو يحمل السماد العضوى من حظيرة
البهائم ؛ ليضعه على ظهر الحمار ويذهب به إلى الحقل ؛ ليخلطه بالتربة ،
وهو يعمل هذا العمل بما فيه من مشقة انتظاراً ليوم الحصاد .

ويبين الحق - سبحانه وتعالى - هنا على لسان رسوله أن الأمر بعدم
عبادة أى كائن غير الله ، هو أمر من الله سبحانه ، وأن الرسول ﷺ هو
نذير وبشير من الله .

وقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ... ﴾ (١)

[هود]

فيه نفى لعبادة غير الله ، وإثبات لعبودية الله تعالى .

سُورَةُ الْهُجُرَاتِ

٦٢٠٧

وهذا يتوافق ويتسق مع الإنذار والبشارة^(١) ؛ لأن عبادة غير الله تقتضي نذيراً ، وعبادة الله في الإسلام تقتضي بشيراً .

ولأن الحق سبحانه وتعالى هو خالق الإنسان ويعلم ضعف الإنسان ، ومعنى هذا الضعف أنه قد يستولى عليه النفع العاجل ، فيُذهبه عن خير أجل أطول منه ، فيقع في بعض من غفلات النفس .

لذلك بين الحق سبحانه أن من وقع في بعض غفلات النفس عليه أن يستغفر الله ؛ لأن الله سبحانه وتعالى لا يبخل برحمته على أحد من خلقه .

وإن طلب العبد المذنب مغفرة الله ، فسبحانه قد شرع التوبة ، وهي الرجوع عن المعصية إلى طاعة الله تعالى .

ولا يقع عبد في معصية إلا لأنه تأبى على منهج ربه ، فإذا ما تاب واستغفر ، فهدى يعود إلى منهج الله سبحانه ، ويعمل على ألا يقع في ذنب جديد .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمِزَّعْكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ۖ وَإِن تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ۝٢﴾

(١) البشارة والبشارة : ما يُعطى للعبد بالخير السار . والبشارة الذي يبشر القوم بالأخبار المعبرة ، والرسول بشير ؛ لأنه يبشر المؤمنين بالجنة وشواب الله . يقول الحق : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا شُعَبًا مَّبَشِّرًا وَظَاهِرًا ﴾ [الفتح] ، ويقول الحق : ﴿ وَنَشِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ إِنَّ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا ﴾ [الأحزاب] القاموس القويم باختصار .

(٢) المذنب : يطلق على الكثير والقليل باعتباره مصدرًا ، ويُجمع على أمتعة باعتبار ما يُضخ به وما يُمتنع به . قال تعالى : ﴿ إِنْفَاءَ حَلْبَةٍ أَوْ مَتَاعٍ ۚ ﴾ [الرعد] أي : ومنع أشياء يُستمتع بها . وقوله تعالى : ﴿ ذُلٌّ مَّتَّعْتَهُمْ هَٰؤُلَاءِ وَآلَاءُهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْقِتْلُ ۚ ﴾ [الزخرف] أي : أعطيت مدة انتفاعهم بالحياة ونسبها ، ومَتَّعَهُ وَمَتَّعَهُ بمعنى واحد . وقال تعالى : ﴿ نَحْنُ خَالِقُهَا نَذْكُرُهَا وَمَتَاعًا لِلْمُقِيمِينَ ﴾ [الراضة] أي : متاعاً للمسافرين التاركين ديارهم خاوية . أو متاعاً للجائمين . (انظر : ابن كثير ٢/٢٩٧) .

ومكنا بين الحق سبحانه أن على العبد أن يستغفر من ذنوبه السابقة التي وقع فيها ، وأن يتوب من الآن ، وأن يرجع إلى منهج الله تعالى ، ليثال الفضل من الحق سبحانه .

المطلوب - إذن - من العبد أن يستغفر الله تعالى ، وأن يتوب إليه .

هذا هو مطلوب الله من العاصي ؛ لأن ذره ^(١) المفسدة مقدّم على جلب ^(٢) المصلحة ، وحين يعجل العبد بالتوبة إلى الله تعالى فهو يعلم أن ذنباً قد وقع وتحقق منه ، وعليه ألا يؤجل التوبة إلى زمن قادم ؛ لأنه لا يعلم إن كان سيبنى حياً أم لا .

ولذلك يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَعَافَاً حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ﴾ (٢٠٠)

[مود]

والحق سبحانه يُجمل قضية اتباع منهجه في قوله تعالى :

﴿فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ (١٢٢)

[طه]

وقال في موضع آخر :

﴿مَنْ صِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً﴾ (١٧٠)

[النحل]

فالحياة الطيبة في الدنيا وعدم الضلال والشتاء متحققان لمن اتبع منهج الله تعالى .

(١) الذرة : النقيع والإبعاد .

(٢) الجلب : سرق الشيء من موضع إلى آخر . وجلب الشيء : طلبه وكسبه . لسان العرب : ماد (ج ل ب) .

سورة هود

﴿٦٢.٩﴾

وظن بعض العلماء أن هذا القول يناقض في ظاهره قول النبي ﷺ بأن «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر»^(١). وإن أشد الناس بلاء الأنبياء ، ثم الصالحون ، ثم الأمثل^(٢) فالأمثل^(٣).

وقال بعض العلماء : فكيف نقول : ﴿يُمَتِّعُكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا . . (٢)﴾
[مرد]

هنا نقول : ما معنى المتاع ؟

المتاع : هو ما تستمتع به وتستقبله بسرور وبإسقاط .

ويعلم المؤمن أن كل مصيبة في الدنيا إنما يجزيه الله عليها حسن الجزاء .
ويستقبل هذا المؤمن قضاء الله تعالى بنفس راضية ؛ لأن ما يصيبه قد كتبه الله عليه ، وسوف يوافيه بما هو خير منه .

وهناك بعض من المؤمنين قد يطلبون زيادة الابتلاء .

إذن : فالمؤمن كل أمره خير ؛ وإياك أن تنظر إلى من أصابته الحياة بأية مصيبة على أنه مصاب حقاً ؛ لأن المصاب حقاً هو من حُرِمَ من الثواب .

وتحس نجد في القرآن قصة العبد الصالح الذي قتل غلاماً كان أبواه

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٩٥٦) وابن ماجه في سننه (٤١١٣) من حديث أبي هريرة . قال النوري في شرح مسلم (٣٠٥ / ١٨) : «معناه : أن كل مؤمن مسجون ممنوع في الدنيا من الشهوات المحرمة والمكروهة مكلف بفعل الطاعات الشاقة ، فإذا مات استراح من هذا ، وانتقل إلى ما أعد الله تعالى له من النعيم الدائم والراحة الخالصة من النقصان . وأما الكافر فإجماله من ذلك ما حصل في الدنيا مع ذلك وتكديره بالنقصات ، فإذا مات صار إلى العذاب الدائم وشقاء الأبد» .

(٢) الأمثل فالأمثل : أي الأشرف فالأشرف ، والأعلى فالأعلى في الرتبة والمنزلة . يقال : هذا أحسن من هنا ، أي : أفضل وأنى إلى الخير . وأمثلة الناس : خيارهم . [لسان العرب - مادة : مثل] .

(٣) أخرجه أحمد في مسنده (١٧٢ / ١) والترمذي في سننه (٢٣٩٨) وابن ماجه (٤٠٢٣) من حديث سعد ابن أبي وقاص . قال الترمذي : حديث حسن صحيح . وقام الحديث : أو يئلى الرجل على حسب دينه ، وما زال البلاء بالعبد حتى يمشى على الأرض ، ليس عليه خطيئة» .

مؤمنين ، فخشى العبد الصالح أن يرهقهما طغياناً وكفراً ، فهذا الولد كان فتنة ، ولعله كان سيدفع أبويه إلى كل محرم ، ويأتى لهما بالشقاء^(١) .

إذن : فالمؤمن الحق هو الذى يستحضر ثواب المصيبة لحظة وقوعها .

ومنّا من قرأ قصة المؤمن الصالح الذى سار فى الطريق من المدينة إلى دمشق ، فأصيبته رجله بجرح وتلوث هذا الجرح ، وامتلأ بالصديد مما يقال عنه فى الاصطلاح الحديث «غرغرينة» وقرر الأطباء أن تُقطع رجله ، وحاولوا أن يعطوه «مُرَقِّدًا» أى : سادة تُخلّصه ، وتغيب به عن الوعي ؛ ليتحمل ألم بتر الساق ، فرفض العبد الصالح وقال :

إنى لا أحب أن أغفل عن ربي طريقة عين .

ومثل هذا العبد يعطيه الله سبحانه وتعالى طاقة على تحمّل الألم ؛ لأنه يستحضر دائماً وجوده فى معية الله ، ومفاض عليه من قدرة الله وقوته سبحانه .

وحينما قطع الأطباء رجله ، وأرادوا أن يكفئوها وأن يدفئوها ، فطلب أن يراها قبل أن يفعلوا ذلك ، وأمسكها ليقول : اللهم إن كنت قد ابتليت فى عضو ، فإنى قد عوقيت فى أعضاء .

إذن : فصاحب المصيبة حين يستحضر الجزاء عليها ، إنما يحيا فى متعة ،

(١) يقول رب العزة سبحانه فى سورة الكهف عن موسى عليه السلام والعبد الصالح الذى صحبه موسى ليعلم منه : ﴿ فَأَنطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَمَّا عَلِمَا فَنَنَلُوهُ قَالَ أَفَلَمْ نَكُفَّ بِهِنَّ هُنَّ قَدْ جُنَّ حَتَّى نَكُفَّ عَنْهُمَا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَن تَسْمِعَ بِهِمْ سَمْعًا ﴾ [الكهف] . ويقول سبحانه على لسان العبد الصالح : ﴿ سَأَلْنِيكَ بِتُورٍ مَا لَمْ تَسْمَعْ عَلَيْهِ صَوْرًا ﴾ [٧٢] أما السفينة فكانت لمساكين يعمنون فى البحر فأرسلنا أناسيها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا [٧٣] وأما القلām فكان أبوة مؤمنين فنجينا أن يرهقهما طغياناً وكفراً [٨٥] فأرسلنا أن يهدى لهما ربهما فحرّامته زكاة وأقرب رحماً [٨٦] [الكهف] .

سُورَةُ هُودٍ

٦٣١١

ولذلك لا تتعجب حين يحمد أناس خالقهم على المصائب ؛ لأن الحمد يكون على النعمة ، والمصيبة ^(١) قد تأتي للإنسان بنعمة أوسع مما أفقدته .

ولذلك نجد اثنين من العارفين بالله وقد أراد أن يتعالم كل منهما على الآخر ؛ فقال واحد منهما :

كيف حالكم في بلادكم أيها الفقراء ؟

- والمقصود بالفقراء هم العُباد الزاهدون يعطون أغلب الوقت لعبادة الله تعالى - فقال العبد الثاني :

حالتنا في بلادنا إن أعطينا شكرنا ، وإن حُرِمنا صبرنا .

فضحك العبد الأول وقال :

هذا حال الكلاب في «بلخ» ^(٢) أي : أن الكلب إن أعطيه يهز ذيله ، وإن منعه أحد فهو يصبر .

وسأل العبد الثاني العبد الأول :

وكيف حالكم أنتم ؟

فقال : نحن إن أعطينا آثرنا ^(٣) ، وإن حُرِمنا شكرنا .

إذن : فكل مؤمن يعيش في منهج الله سبحانه وتعالى فهو يستحضر في كل أمر مؤلم وفي كل أمر متعب ، أن له جزاءً على ما ناله من التعب ؛ ثواباً عظيماً خالداً من الله سبحانه وتعالى .

(١) قال الشيخ : « ذل البلاء خير من حزة النماء » .

(٢) بلخ : مدينة من مدن خراسان من بلاد ما وراء النهر .

(٣) أي : إن نالنا المعطاء فإننا نؤثر غيرنا به . أي : نفضلهم على أنفسنا .

ولذلك يقول الحق سبحانه:

[هود]

﴿يُمَتِّعُكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا .. (٣)﴾

والحسن هنا له مقاييس ، يُقاس بها اعتبار الغاية ؛ فحين تضم الغاية إلى الفعل نعرف معنى الحسن.

ومثال ذلك : هو التلميذ الذي لا يترك كتبه ، بل حين يأتي وقت الطعام ، فهو يأكل وعينه لا تفارقان الكتاب.

هذا التلميذ يستحضر متعة النجاح وحُسنه ونعيم التفوق ، وهو تلميذ يشعر بالغاية وقت أداء الفعل.

ويقول الحق سبحانه في نفس الآية :

[هود]

﴿وَيُؤْتِي كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ .. (٢)﴾

أي: يؤتي كل ذي فضل مجزول^(١) لمن لا فضل له ، فكأن الحق سبحانه ينمي الفضل للعبد.

ومثال ذلك: الفلاح الذي يأخذ من مخزن غلاله إردباً من القمح ليبذره في الأرض ؛ ليزيده الله سبحانه وتعالى بزراعة هذا الإردب ، ويصبح الناتج خمسة عشر إردباً .

والفضل هو الأجر الزائد عن مساويه ، فمثلاً هناك فضل المال قد يكون عندك ، أي: زائد عن حاجتك ، وغيرك لا يملك مالا يكفيهِ ، فإن تفضلت ببعض من الزائد عندك ، وأعطيته لمن لا مال عنده فأنت تستثمر هذا المعطاء عند الله سبحانه وتعالى.

والحق سبحانه وتعالى قد يعطيك قوة ، فتعطى ما يزيد منها لعبد ضعيف .

(١) الجزل: الكثير العظيم من كل شيء ، والجزل الكريم المعطاء [المعجم الوسيط: مادة (ج ز ل)].

سُورَةُ هُودٍ

٥٦٣١٣

وقد يكون الحق سبحانه قد أسبغ^(١) عليك فضلاً من الخلق ، نبتغى منه لمن أصابه السقم وضيق الخلق .

إذن : فكل ما يوجد عند الإنسان من خصلة طيبة ليست عند غيره من الناس ، ويفيضها عليهم ، نهى تزيده عنده لأنها تزيد^(٢) عند الله ، وإن لم يُفَضِّها على الغير فهي تنقص .
ولذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا تَرْتَوْنَ فِيْ أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْتَوِ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْطَرُونَ ﴾^(٣) [الروم]

ويقول الحق سبحانه وتعالى في الآية التي نحن بصدد شرحها عنها :
﴿ وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ۖ ﴾^(٤) [مود]

وبعض من أهل المعرفة يفهم هذا القول الكريم بأن الإنسان الذي يفيض على غيره مما آتاه الله ، يعطيه الحق سبحانه بالزيادة ما يعوضه عن الذي نقص ، أو أنه سبحانه وتعالى يعطى كل صاحب فضل فضل ربه ، وفضل الله تعالى فوق كل فضل .

(١) أسبغ : أغمى وأجزل المغطاء . وسبغ الشيء : غامقه واتساعه . [المعجم الرسيط : مادة (س ب غ) بصرف] . وقال تعالى : ﴿ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ۖ ﴾ [القصص] .

(٢) زيا الشيء : يزيو : زاد وغطا . وأزيتته : غيبت .

(٣) أضغف الرجل : لما ماله وزاد واتسع ، فصار أضغافاً . واسم الفاعل مُضْغِفٌ : ﴿ .. فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْطَرُونَ ﴾ [الروم] أي : الذين يأخذون ثواب أعمالهم أضغافاً مضاعفة . قال ابن كثير في تفسير هذه الآية (٢/ ٤٣٤) : أي : من أعطى عطية يريد أن يرد عليه الناس أكثر مما أهدى لهم ، فهذا لا ثواب له عند الله . بهذا فسر ابن عباس ومجاهد والضحاك وقتادة وعكرمة ومحمد بن كعب القرظي والشيباني ، وهذا المصنوع مباح وإن كان لا ثواب فيه ، إلا أنه قد نهي عن وصول الله ﷻ خاصة ، قاله الضحاك واستدل بقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْنَنَ لِمَنْ أَكْثَرُ ﴾ [المنثر] . أي : لا تعط العطية تريد أكثر منه . وقال ابن عباس : الربا ربانان : قريباً لا يصح ، يعني : ربا البيع ، ورباً لا بأس به ، وهو هدية الرجل يريد فضلها وأضغافها تم تلا هذه الآية ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا تَرْتَوْنَ فِيْ أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْتَوِ عِنْدَ اللَّهِ ۖ ﴾ [الروم] وإنما الثواب عند الله في الزكاة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَإِنْ تَرَكُوا فِئَتِيَ أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ٢٠ ﴾ [هود]

فإن أعرضوا عنك فأبلغهم أنك تخاف عليهم من عذاب اليوم الآخر ، ويُوصف العذاب مرة بأنه كبير ، ويوصف مرة بأنه عظيم ، ويوصف مرة بأنه مهين ، لأنه عذاب لا ينتهى ويتنوع حسب ما يناسب المعذب ، فضلاً عن أن العذاب الذى يوجد فى دنيا الأغيار هو عذاب يجرى فى ظل المظنة بأنه سينقضى ، أما عذاب اليوم الآخر فهو لا يتقضى بالنسبة للمشركين بالله أبداً .

ويقول الحق من بعد ذلك :

﴿ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٢١ ﴾

أى : إلى الله مرجعكم^(١) فى الإيجاد والإمداد ، والبداية والنهاية ، وبداية النهاية التى لا انتهاء معها وهى الآخرة ، فيثيب المحسن على إحسانه ، ويعاقب المسئء على إساءته ، فيرتى سبحانه لكل ذى عمل صالح فى الدنيا أجره ، وثوابه فى الآخرة .

ومن كثرت حسناته على سيئاته دخل الجنة ، ومن زادت سيئاته على حسناته دخل النار .

وفى الدنيا من زادت حسناته على سيئاته وعاش بين القبض والبسط .

والقبض والبسط هو إقبال على الله بتوبة وباعتراف بالذنب ، والإقرار بالذنب هو بداية التوبة .

(١) المرجع : الرجوع ، أو اسم زمان ، أو اسم مكان ، يقول الحق : ﴿ لَمْ إِلَهِ مَرْجِعُكُمْ ٢٢ ﴾ [آل عمران] أى : رجوعكم ، أو زمن رجوعكم ، أو مكان الرجوع ، ومثل ذلك قوله تعالى : ﴿ لَمْ إِلَهِ مَرْجِعُكُمْ ٢٢ ﴾ [يونس] .